

# AL-ZAHIRIYYAH DI ANDALUSIA: ANALISIS DARI PERSPEKTIF PEMIKIRAN ISLAM<sup>1</sup>

Prof. Madya Dr. Wan Zailan Kamaruddin b. Wan Ali  
Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam  
Akademi Pengajian Islam  
Universiti Malaya  
Kuala Lumpur

This article as the title indicates is to examine the development of al-Zahiriyyah from the very beginning, its thinkers and influenced figures and their thoughts on *‘Ilm Kalam*, its impact and influence towards Islam and also Muslim in Andalusia.

Artikel ini difokuskan bertujuan untuk mengkaji dan menyelidiki aliran pemikiran al-Zahiriyyah dari segi sejarah perkembangannya bermula dari peringkat awal sehingga mutakhir, para pemikir yang berpengaruh dan pemikiran mereka khususnya mengenai bidang ilmu Kalam meliputi sumber, metodologi, beberapa persoalan utama dalam bidang ini. Ini kerana lazimnya, mazhab ini disinonimkan sebagai mazhab fiqh dan bukan sebagai mazhab kalam. Justeru, idea dan pemikiran tokoh al-Zahiriyyah tidak begitu banyak dikaji. Selain itu, kajian turut sama difokuskan kepada pandangan aliran pemikiran lain terhadapnya, di samping pengaruh dan kesannya terhadap Islam dan kaum muslimin di bumi Andalusia.

## Introduksi:

Semenjak abad ke-2/8, pertelingkahan muncul di antara *Ahl al-Hadith* dengan *Ahl al-Ra’y* dalam semua persoalan mengenai ilmu kalam dan fiqh. Perpindahan pemerintahan dari kota Nabi (s.a.w) ke ‘Iraq telah melahirkan mazhab baru dikenali *Ahl al-Ra’y*. Dikatakan pergerakan *al-Batiniyyah*<sup>2</sup> (esoterik) (yang mencari tafsiran wahyu secara batiniyah atau rohaniah) dibentuk oleh pengasasnya, Abu al-Khattab<sup>3</sup> yang pernah bersekutu dengan Maymun al-Qaddah dan anaknya, ‘Abdullah bin Maymun al-Qaddah. Mereka berpendapat setiap zahir mempunyai batin (alegori) khususnya mengenai wahyu. Doktrin aliran pemikiran al-Batiniyyah telah menjadi elemen penting dalam tasawuf dan kepercayaan aliran al-Isma‘iliyyah.<sup>4</sup>

Pada zaman pemerintahan Bani ‘Abbasiyyah, khususnya al-Ma’mun (198/813 - 218/833) yang berkecenderungan al-Mu‘tazilah, pergerakan *al-Batiniyyah* agak kuat. Pada setengah abad kemudian, pengaruhnya dikatakan tersebar di ‘Iraq, Parsi, Sind (India Barat), Oman, Afrika utara. Penguasaan al-Batiniyyah yang kuat meninggalkan pengaruh yang besar dalam pelbagai aspek khususnya berkaitan akidah dan pemikiran Islam. Semua aliran

---

<sup>1</sup> Artikel ini merupakan kertas kerja yang telah dibentangkan dalam “International Seminar on Andalusia 1300 years” di Universiti Sains Malaysia (USM), Minden, Pulau Pinang pada 5-6 Mac 2008.

<sup>2</sup> B.Carra De Vaux, “Batiniyya” dlm. *Encyclopedia of Islam*, (New.ed.), I, h.679. (Aliran al-Batiniyyah yang terpenting terdiri daripada Khurramiyyah, Qaramitah dan Isma‘iliyyah (Batiniyyah). Gelaran al-Batiniyyah juga digunakan kepada golongan sufi tertentu.)

<sup>3</sup> Lewis, Bernard, *The origins of Isma‘ilism: a study of the historical background of the Fatimid Caliphate*, Cambridge: W.Heffer and co.Ltd., 1940, h.32.

<sup>4</sup> *The Oxford Encyclopedia of the Modern Islamic World*, ed. John L. Esposito, Vol.IV, Oxford: Oxford University Press, 1995, h.216; Nasr, S.H., *Ideals and Realities*, h.168.

pemikiran telah menjadikan 'Iraq sebagai medan pertempuran utama mereka. Kesannya, mazhab atau aliran pemikiran yang bertentangan dengan semuanya, dan sama-sama melampau telah wujud daripada keadaan ini. Aliran ini memberikan penekanan kepada sumber wahyu yang utama, al-Qur'an dan al-Hadith secara lisan sebagai satu-satunya garis petunjuk kepada pengertian sebenar dalam Kalam Allah dan Rasul-Nya.

Mazhab ini telah diasaskan oleh tokoh fiqh Dawud bin 'Ali [m.269/883], dikenali sebagai mazhab al-Zahiriyyah (Literalis) [dalam Ilmu Kalam], ataupun al-Dawudiyyah [dalam bidang fiqh]<sup>5</sup> berdasarkan pegangan para pengikutnya kepada bentuk kata-kata wahyu tersebut dan bukan kepada tafsiran dan takwilannya.<sup>6</sup> Dari segi data dan informasi tentang *madhhab* atau aliran pemikiran ini, secara umumnya amat sukar diperolehi dan terbatas. Pelbagai kemungkinan boleh dijangkakan daripada keterbatasan ini, di antaranya faktor politik, sosial, agama, pergolakan dan persengketaan peribadi tokoh dan *madhhab* yang sedia ada.<sup>7</sup>

Justeru artikel ini bertujuan untuk menjelaskan salah sebuah mazhab yang telah pupus, tetapi masih signifikan dari segi sejarah, pemikiran dan seterusnya pengaruh dan kesannya kepada Islam sebagai agama dan kepada dunia muslim umumnya, dan fokus utama adalah kepada isu-isu berkaitan pemikiran dan akidah.

### **Dawud b. 'Ali dan Latar belakang Kemunculan al-Zahiriyyah**

Mazhab al-Zahiriyyah diasaskan oleh Abu Sulayman Dawud bin 'Ali bin Khalaf al-Zahiri. Beliau berasal dari Kasyan, sekitar Isfahan kerana keluarganya berasal dari sana.<sup>8</sup> Bapanya, seorang setiausaha (*katib*) kepada 'Abd-Allah ibn Khalif, hakim (Qadi) Isfahan pada zaman pemerintahan Khalifah al-Ma'mun (198 - 218/813 - 833). Dawud dilahirkan di Kufah pada tahun 200/815 atau 202/817, tiga atau empat tahun sebelum kematian al-Syafi'i,<sup>9</sup> membesar dan mendapat pendidikan di kota Baghdad dan meninggal dunia pada 270/884 di kota tersebut.

Beliau meletakkan asas kepada kelahiran sebuah madrasah ilmu fiqh yang mengambil sempena namanya, *al-madhhab al-Dawudi* atau lebih dikenali sebagai mazhab al-Zahiriyyah (*al-madhhab al-Zahiri*). Beliau pernah berguru dengan beberapa orang guru terdiri daripada Guru beliau yang lain, Ishaq bin Rahawayh (m.237/851) tokoh mutakallim di kota Nisyapur manakala di kota Baghdad pula, beliau berkesempatan menuntut ilmu daripada ramai tokoh fiqh, di antaranya Sulayman bin Harb, 'Amru bin Marzuq, al-Qa'nabi, Muhammad ibn Kathir al-'Abdiy, Musaddad bin Musarhad, al-Qawariri<sup>10</sup> dan juga Abu Thawr Ibrahim bin Khalid al-Yamani al-Kalbi (m.246/860), seorang mutakallim. Kedua-dua orang gurunya, Ishaq dan Abu Thawr merupakan sahabat dan pengikut al-Syafi'i.

---

<sup>5</sup> I.Goldziher, "Dawud b. 'Ali b. Khalaf," dlm. *Encyclopaedia of Religion and Ethics*, (ed. J.Hastings), IV, Edinburgh: T&T Clark, 1911, h.6; "Dawud b. 'Ali b. Khalaf al-Isfahani Abu Sulayman" dlm. *EI*, [New Ed.], Vo.II, Leiden: E.J.Brill, 1991, h.182.

<sup>6</sup> Omar Farrukh, *'Abqariyyah al-'Arab Fi al-'Ilm wa al-Falsafah*, Beirut: al-Maktabah al-'Ilmiyyah, Cet.II, 1953, h.107.

<sup>7</sup> R.Strothmann, *First Encyclopaedia of Islam 1913-1936*, VIII, h.1192.

<sup>8</sup> I.Goldziher, "Dawud.." dlm. *Encyclopaedia of Religion and Ethics*, IV, h.405.

<sup>9</sup> MacDonald, D.B. [1965], *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*, Beirut: Khayats, h.108. [Selepas ini dikenali MacDonald, *Development*.]

<sup>10</sup> Al-Dhahabi, Syams al-Din Muhammad bin Ahmad bin 'Uthman, *Siyar A'lam al-Nubala'*, Beirut: Mu'assasah al-Risalah, t.t., XIII, h.97. [Selepas ini dikenali *Siyar*.]

Pada peringkat awalnya, beliau dikatakan mengikuti mazhab al-Hanafi [*ahl al-ra'y*] kerana bapanya merupakan penganut mazhab tersebut, tetapi kemudian bertukar kepada mazhab al-Syafi'i kerana guru-gurunya (*syuyukh*) lebih cenderung kepada ajaran *muhaddithin Ahl al-Hadith*, dan al-Syafi'i sendiri diketahui umum dari kalangan Ahl al-Hadith atau juga dikenali golongan al-Hasyawiyyah.<sup>11</sup> Bagaimanapun, beliau telah meninggalkan mazhab al-Syafi'i terutama disebabkan penentangannya terhadap doktrin *al-qiyas*, lalu kemudian mengasaskan sebuah aliran pemikiran baru yang dikenali dengan nama al-Zahiriyyah.<sup>12</sup>

### **Perkembangan di 'Iraq, pusat perkembangan al-Zahiriyyah:**

Perkembangan awal aliran pemikiran al-Zahiriyyah berlaku secara semulajadi di 'Iraq dalam kalangan "*circles from which it originated.*" Kebanyakan tokoh dan wakil aliran ini yang masih berada di bawah pengaruh pengasas dan anaknya adalah berasal dari 'Iraq.<sup>13</sup> Di antara mereka yang dapat disenaraikan adalah seperti berikut:<sup>14</sup>

1. 'Abd al-Mu'min b. Tufayl al-Tamimi al-Nasafi<sup>15</sup> (m.346/957), dikenali sebagai murid Dawud;
2. 'Abd-Allah b. 'Ali al-Wardiri, seorang qadi (m.375/985) terkenal sebagai *Syaikh Ahl al-Zahir*.
3. Abu al-Qasm 'Ubayd-Allah bin 'Ali (m.376/986), seorang faqih al-Dawudiyyah pada zamannya di Khurasan;
4. Abu Bakr Muhammad bin Musa bin al-Muthanna, seorang faqih al-Dawudi al-Nahrawani yang menetap di kota Baghdad;
5. Abu al-Husayn Muhammad bin al-Husayn al-Basri al-Zahiri dan lain-lain.

### **Proses Penggantian Kepimpinan:**

Dawud bin 'Ali digantikan oleh anaknya, Abu Bakr Muhammad ibn Dawud (sekitar 255/869 – 297/910) yang lebih terkenal sebagai *mutakallim* (ahli teologi), penyair, sasterawan dan sejarawan.<sup>16</sup> Abu Bakr Muhammad ibn Dawud mempunyai kecenderungan terhadap falsafah, tetapi falsafah dikatakan bukanlah merupakan bahagian yang melengkapkan al-Zahiriyyah sebelum kemunculan Ibn Hazm.

Pada abad ke-4/10, al-Zahiriyyah menyaksikan perkembangannya yang paling meluas dan mencapai kemuncaknya. Faktor-faktor penyebabnya adalah seperti berikut:

- i. Ibn al-Rumi (m.286/899), penyair zaman 'Abbasiyyah memuji Abu Bakr Muhammad bin Dawud dalam syairnya.

<sup>11</sup> Weir, T.H., *EI* (1), II, h.287. [Dikatakan terminologi *al-Hasyawiyyah* merupakan suatu istilah berbentuk penghinaan diberikan kepada ahli-ahli hadith (*Ashab al-Hadith*) yang menerima zahir hadith sebagai pengertian sebenar tanpa sebarang kajian dan penelitian. Al-Mu'tazilah, dikatakan penentang kuat kepada *Ashab al-Hadith* kerana mereka sendiri kurang menggunakan hadith disebabkan tidak mempunyai keyakinan akan kesahihannya.]

<sup>12</sup> Omar Farrukh, "Ajaran al-Zahiriyyah," dlm. *Sejarah Islam Dari Segi Falsafah*, (ed. M.M.Shariff), I, Kuala Lumpur: D.B.P, 1415/1994, h.274.

<sup>13</sup> Ibn al-Nadim, *al-Fihrist*, I, h.216-219.

<sup>14</sup> Ini termasuk beberapa orang yang disebutkan oleh al-Sam'ani, 'Abd Sa'd 'Abd al-Karim (507/1113-563/1168) dalam *Kitab al-Ansab al-Asyraf*, Matba'ah Majlis Da'irat al-Ma'arif al-'Uthmaniyyah, 1382/1962.

<sup>15</sup> Al-Dhahabi, Muhammad ibn Ahmad, *Tabaqat al-Huffaz*, XI, no.63.

<sup>16</sup> Al-Dhahabi, *Siyar*, XIII, h.109, 114; I.Goldziher, *The Zahiris*, h.104.

- ii. Al-Tabari (m.310/923) tokoh sejarawan ulung walaupun bukanlah merupakan salah seorang pengikut al-Zahiriyyah, namun beliau telah memberikan perhatian kepada fiqh al-Zahiriyyah dan mempelajarinya bersama-sama dengan Dawud bin ‘Ali.
- iii. Tokoh fiqh terulung al-Zahiriyyah abad ke-4/10, ‘Abd Allah ibn Ahmad bin al-Mughallis (m.324/936) telah memperkenalkan fiqh Dawud bin ‘Ali kepada dunia Islam.<sup>17</sup>

Pada peringkat awal, sebahagian pengikut aliran tasawwuf Islam menyertai fiqh Dawud al-Zahiri yang menolak *taqlid* kepada *madhhab* tertentu secara membata. Tokoh tasawuf [mistik] dalam kalangan al-Zahiriyyah antaranya, Baghdadi Ruwaym b. Ahmad Abu Muhammad (m.303/916), diikuti muridnya seperti Syirazi Muhammad b. Khafif b. Isfiksyad al-Dabbi (m.371/981) dengan gurunya dalam bidang fiqh merupakan tokoh bermazhab al-Syafi‘i, al-Surayj manakala Muhammad bin Khafif pula dikatakan cenderung kepada pemikiran aliran ini selaku salah seorang sahabat kepada Ruwaym.

### **Al-Zahiriyyah dan perkembangannya dalam abad ke-4/10 dan seterusnya:**

Dari kota ‘Iraq, al-Zahiriyyah berkembang menerusi murid-muridnya dari pelbagai negara ke merata pelusuk dunia Islam. Salah satu caranya adalah menerusi soal-jawab yang datang daripada pelbagai kawasan. Kelihatan pemikiran Dawud mendominasi kawasan Asia Tengah pada masa hayatnya.

Al-Maqdisi, tokoh geografi telah memberikan maklumat mengenai perkembangan dan penyebaran aliran ini. Dikatakan, ia bukan sahaja dianuti tokoh ilmuwan bahkan juga orang awam, dengan aliran ini membentuk suatu masyarakat yang tertutup dan mengadakan propaganda untuk menyebarkan pengajarannya.<sup>18</sup>

Dari ‘Iraq, ia berkembang ke Parsi [Iran] dengan kota Syiraz<sup>19</sup> secara khusus dikatakan menjadi pusat al-Zahiriyyah. Dikatakan kemungkinan ia berlaku di kota Syahrzur sekitar 341/952.<sup>20</sup> Selain dari itu, kota-kota lain yang berkaitan dengannya ialah Isfahan, Khurasan dan Khwarizm. Pada masa tersebut, aliran ini mempunyai pengaruh besar kerana mempunyai para ulama dan tokoh yang berusaha ke arah itu. Ia berkembang luas dan berpengaruh dengan para pengikutnya menduduki jawatan pentadbiran dan kehakiman, manakala para *mutakallim* (tokoh teologi) mengajar dan menyediakan hujah saintifik bagi mazhab tersebut.<sup>21</sup> Tokoh al-Zahiriyyah yang terkenal di Khurasan ialah Qadi Dawudi, Abu al-Qasim ‘Ubayd-Allah b. ‘Ali al-Nakha‘i (m.376/986).

Dari Parsi, aliran ini berkembang ke Sind,<sup>22</sup> menerusi Qadi Abu Muhammad al-Mansuri yang dilihat sebagai tokoh terkemuka yang mewakili aliran ini, dengan menyebarkannya menerusi lisan dan tulisan. Selain itu, ia turut berkembang ke ‘Umman.<sup>23</sup> Di Syria, walaupun aliran ini dikatakan tidak dapat dikesani, namun terdapat keterangan menunjukkan bahawa di Syams, al-Zahiriyyah turut meninggalkan pengaruh sehingga tahun 788/1386.

<sup>17</sup> Al-Dhahabi, *ibid*, XIII, h.106.

<sup>18</sup> Al-Maqdisi, *Mu‘jam al-Buldan*, h.37.

<sup>19</sup> Abu Ishaq al-Syirazi (m.476), “Tabaqat” dlm. Rifa‘ah, Rafi‘ al-Tahtawi, *al-Qawl al-Sadid fi al-Ijtihad al-Tajdid*, al-Qahirah, 1297, h.16.

<sup>20</sup> Yaqut ibn ‘Abdullah al-Hamawi (1179-1229), *Mu‘jam al-Buldan*, Beirut: Dar al-Sadir, 1979-86, III, h.340.

<sup>21</sup> Al-Maqdisi, *op.cit*, h.37.

<sup>22</sup> Al-Maqdisi, *ibid*, h.481, 8.

<sup>23</sup> Al-Maqdisi, *ibid*, h.96, 10.

Begitu juga, di Maghrib [Afrika Barat-Laut] yang mempunyai dua buah mazhab terkemuka iaitu al-Hanafi dan al-Maliki, perkembangannya juga tidak begitu diketahui. Di Mesir, ia dikatakan hidup dan bertahan lebih lama dan berakar umbi. Al-Maqrizi (m.845/1442) tokoh sejarawan yang masyhur pada zaman kerajaan Mamluk di Mesir, walaupun bukanlah salah seorang pengikut al-Zahiriyyah tetapi telah memperlihatkan sokongan kepada aliran tersebut.<sup>24</sup>

Pada abad-abad berikutnya, pengaruh al-Zahiriyyah semakin bertambah lemah di dunia sebelah Timur. Sebelum pertengahan abad tersebut, khususnya pada zaman Qadi mazhab al-Hanbali yang terkenal, Abu Ya'la [Muhammad bin Husayn bin Muhammad al-Farra' al-Hanbali] (m.459/1066), mazhab tersebut yang umumnya lebih dikenali sebagai aliran al-Salafiyah telah mengambilalih posisi tersebut sebagai penggantinya.<sup>25</sup> Mulai dari saat tersebut, aliran pemikiran al-Zahiriyyah mulia beransur-ansur lenyap di kawasan sebelah Timur. Namun demikian, ia bukanlah penamat kepada segala-galanya, kerana ia hanya berakhir di Timur tetapi baru bermula di Barat, terutama di Andalusia.

### **Al-Zahiriyyah: Perkembangannya di Andalusia dan Sekitarnya:**

Catatan al-Maqrizi tidak memperlihatkan jejak aliran ini di Andalusia dan juga di Maghrib. Dikatakan ia berkembang ke kawasan tersebut pada masa-masa yang agak terkemudian dan dalam keadaan yang amat terpencil.<sup>26</sup>

Bagaimanapun, pada abad ke-4/10, terdapat seorang tokoh yang dianggap mewakili al-Zahiriyyah, secara kronologinya di kawasan Maghrib dengan dimulai oleh Mundhir b. Ziyad al-Balluti (273 - 355/886 - 965). Beliau merupakan tokoh dan wakil pertama dan terawal bagi aliran al-Zahiriyyah di Andalusia. Dilahirkan di al-Nasysyarin, pinggir kota Cordova pada tahun 273/886, mendapat pendidikan di Cordova, Mesir, Hijaz dan kemudian kembali ke Andalusia seterusnya meninggal dunia pada tahun 355/965.

Beliau terkenal sebagai sasterawan, penyair, ahli teologi, ahli fizik dan ahli pidato, pernah dilantik sebagai Qadi di kota Merida dan kemudian Qadi besar di Cordova, dikenali kerana kekuatan dan kecintaannya kepada keadilan, mempraktikkan sistem perundangan al-Maliki dari segi pelaksanaan keadilan berdasarkan kod undang-undang yang sedia berjalan tetapi dalam kehidupan peribadi dan keluarganya, beliau mengikuti sistem yang dibentuk oleh Dawud b. 'Ali.<sup>27</sup>

Beliau merupakan penyokong Dawud bin 'Ali dan mempertahankannya, walaupun secara praktikalnya, beliau mengikuti mazhab al-Maliki. Di samping itu, beliau sebenarnya dikatakan tokoh yang mendahului Ibn Hazm.

### **Ibn Hazm: Tokoh al-Zahiriyyah di Andalusia**

---

<sup>24</sup> Omar Farrukh, "Ajaran al-Zahiriyyah" dlm. *Sejarah Islam*, h.277; I.Goldziher, *The Zahiris*, h.194-196.

<sup>25</sup> Suryan A.Jumrah, "Az-Zahiri" dlm. *Ensiklopedi Islam*, Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve, VII, h.306-307.

<sup>26</sup> R.Strothmann, *First Encyclopaedia of Islam*, VIII, h.1192.

<sup>27</sup> Al-Maqqari, Ahmad b. Muhammad al-Tilimsani (m.1631), *Nafh al-Tib Min Ghushn al-Andalus al-Ratib*, (ed. R.P.A Dozy), I, Leiden, 1855-61, h.474.

Ibn Hazm, ‘Ali b. Ahmad Abu Muhammad Ibn Hazm al-Andalusi (384/994 – 459/1064) dikatakan pengasas sebenar al-Zahiriyyah atau al-Dawudiyyah di Andalusia (Sepanyol) dan merupakan seorang tokoh faqih dan mutakallim al-Zahiriyyah yang paling terkenal. Andalusia pada ketika itu berada dalam zaman yang sangat mencabar kerana berlaku perebutan kuasa dan pergolakan politik sekitar 399/1009 [sekitar abad ke-4/10] pada ketika beliau telah menyelesaikan pengajiannya.<sup>28</sup> Dinasti al-Murabitun memerintah Andalusia dari tahun 448/1056 - 541/1147, diikuti dinasti al-Muwahhidun dari tahun 524/1130 - 667/1269, yang diasaskan oleh Muhammad bin Tumart<sup>29</sup> (m.522/1128) menaungi aliran Ahl al-Sunnah wa al-Jama‘ah dengan sokongan kuat kepada pemikiran al-Ghazali.<sup>30</sup>

Beliau dilihat mewakili al-Zahiriyyah dalam penentangan terhadap golongan tradisional, konservatif dan ortodoks Muslim. Keunikan Ibn Hazm adalah kerana sumbangannya kepada al-Zahiriyyah, bukan sahaja dalam bidang fiqh, bahkan juga dalam ilmu kalam atau akidah, perbandingan agama dan kajian agama.<sup>31</sup> Dengan kata-kata lain, akidah al-Zahiriyyah hanya dapat diketahui kini menerusi keterangan beliau. Ini kerana Dawud bin ‘Ali, walaupun mempunyai hampir 150 buah tulisan, namun pendapatnya dalam bidang akidah sangat terbatas dan hampir tidak diketahui.<sup>32</sup>

Pada peringkat awal, beliau didedahkan kepada mazhab al-Maliki kerana ia merupakan mazhab paling dominan di Andalusia. Kemudian beliau mengikuti mazhab al-Syafi‘i. Mulai tahun 418/1027, beliau dikatakan tertarik kepada al-Zahiriyyah melalui proses pendidikan yang dijalani menerusi guru-gurunya. Di bawah kepemimpinannya, aliran ini mencapai kemuncaknya tetapi pemergiannya turut menjadi faktor utama kemalapan dan kehilangan pengaruh aliran ini di Andalusia. Aliran ini menurut Omar Farrukh, hanya muncul sebagai ilmu falsafah yang disokong oleh seorang manusia sahaja yang dikatakan tidak menggunakan kepintarannya dengan cara yang betul.<sup>33</sup>

Beliau dilahirkan pada tahun 384/994 di Cordova, Andalusia, berketurunan Parsi dan bukannya Arab, merupakan golongan *mawali* (hamba) yang dibawa ke Andalusia pada zaman Bani Umaiyah yang memerintah Sepanyol. Keluarganya tidak dikenali tetapi mulai masyhur selepas bapanya, Ahmad bin Sa‘id menjadi menteri kepada Hajib al-Mansur bin Abi ‘Amir, Menteri perdana kepada Hisyam II pada tahun 381/991. Beliau mendapat pendidikan yang baik menerusi guru yang berpengaruh besar terhadapnya iaitu Ibn Muflit (m.426/1035), pengikut al-Zahiriyyah dan juga Dawud bin ‘Ali sendiri.

Ibn Hazm, seorang penulis yang prolifik, dikatakan mempunyai kitab berjumlah 400 buah, di antaranya *Tawq al-Hamamah* [mengenai perkara rahsia dan penyimpanan rahsia]; *Al-Fasl fi al-Milal wa al-Ahwa’ wa al-Nihal* [agama dan aliran]; *Al-Ihkam fi Usul al-Ahkam* [mengenai prinsip perkara agama]; *Al-Muhalla bi al-Athar* [mengenai aspek ibadah dan fiqh dalam Islam.]

---

<sup>28</sup> Mahayuddin Hj. Yahaya, *Islam di Sepanyol dan Sicily*, Kuala Lumpur: DBP, 1990, h.77, 81.

<sup>29</sup> Abu ‘Abd Allah Muhammad bin Tumart berasal daripada keturunan Barbar daripada puak Masmuda. (Lihat: Lane Poole, *The Muhammadan Dynasties*, h.45.)

<sup>30</sup> Lihat: Wan Zailan Kamaruddin Ali, “Aliran al-Asy’ari dan al-Asya’irah: Perkembangan, pengaruh dan kesannya dalam Dunia Islam khususnya di Alam Melayu,” dlm. *Malaysia Dari Segi Sejarah*, Persatuan Sejarah Malaysia, Kuala Lumpur, Bil.22, 1994, h.84-106.

<sup>31</sup> I. Goldziher, *The Zahiris*, h.110.

<sup>32</sup> Al-Dhahabi, *Siyar*, XIII, h.104. [Lihat sama: Ibn al-Nadim, Muhammad bin Ishaq, *al-Fihrist*, Beirut: Dar al-Ma‘arif, Cet.II, 1997.]

<sup>33</sup> Omar Farrukh, “Ajaran Zahiriyyah” dlm. *Sejarah Islam*, h.278.

Ibn Hazm dikatakan seorang *'aqliyah* (rasionalis) kerana beliau telah membicarakan persoalan *al-Istintaji* (*a priori*) mengenai masa dan ruang, 7 abad lebih awal daripada Kant (m.1219/1804) menerusi karyanya, *Critique of Pure Reason*.<sup>34</sup> Beliau meninggal dunia di Manta Lasham dekat Niebla (Seville) tahun 459/1064. Pengaruhnya sangat kuat sehingga para pengikut selepasnya, terutama di Maghrib [Afrika Barat-Laut] mewujudkan suatu aliran yang dikenali al-Hazmiyyah, berasaskan namanya.<sup>35</sup>

## **Al-Zahiriyyah: Sumbangan Pemikirannya kepada Dunia Islam:**

### **Sumber dan Metodologi Pemikiran:**

Dari segi sumber khususnya dalam bidang Ilmu Kalam dan khususnya, Fiqh, aliran ini dikatakan memberikan pengiktirafan hanya kepada al-Qur'an dan al-Hadith sahaja. Bagaimanapun, dalam persoalan tafsir al-Qur'an, beliau dilihat hanya menerima tafsiran zahir, dan tidak bersedia menerima tafsiran majazi, terutama berkaitan ayat-ayat mutasyabihat yang kelihatan merupakan persoalan yang menjadi perdebatan utama dalam kalangan mazhab ilmu kalam.

Demikian juga dengan hadith, beliau menghendaki suatu penyelidikan yang bebas dilakukan terhadap sesuatu sumber, dan tidak membenarkan *taqlid* dilakukan terhadap seseorang tokoh ulama atau mazhab tertentu.

Berhubung dengan persoalan *ijma'*, aliran ini secara umumnya tidak menerimanya sebagai salah satu sumber dan tidak pula mengasaskan metodologi mereka berdasarkan sumber ini. Ini kerana *ijma'* tidak mungkin berlaku selepas zaman sahabat yang menjadi sumber rujukan utama, atas alasan mereka tidak lagi berada di suatu tempat dan suatu kumpulan yang besar untuk menetapkan sesuatu keputusan seperti *ijma' al-tabi'in* dan seterusnya. Bagaimanapun dalam kes *ijma'* para sahabat [*ijma' al-sahabah*], Dawud bin 'Ali dan para pengikutnya bersedia menerimanya sebagai salah satu sumber pemikiran, kerana para sahabat masih bersama-sama dalam penetapan sesuatu persoalan.

Berhubung dengan persoalan *qiyas*, beliau dikatakan menolak *qiyas* (analogi), tetapi Dawud mengakui *qiyas* hanya dibenarkan dalam persoalan yang nyata [*al-qiyas al-jali*], dalam kes atau keadaan tertentu sahaja, sebaliknya menolak *qiyas* dalam persoalan yang tidak nyata [*al-qiyas al-khafi*].

Aliran ini juga menolak sumber dan metodologi berasaskan akal dan metode berfikir seperti *al-ra'y* (pendapat), *al-istihsan* dan apatah lagi *al-taqlid*. *Al-ra'y* ditolak bahkan semua yang berkaitan dengan proses untuk mengetahui alasan sesuatu hukum Allah dan rasional di sebaliknya turut ditolak.

Secara ringkasnya, dari segi sumber dan metodologi pemikiran aliran al-Zahiriyyah, Dawud bin 'Ali al-Zahiri dan para pengikutnya secara umumnya berpegang kepada tiga sumber iaitu al-Qur'an, al-Hadith, *Ijma'* para sahabat dan menolak sumber dan metode seperti akal, tafsiran batin, ta'wil dan sebagainya.

### **Bidang Fiqh:**

<sup>34</sup> Omar Farrukh, *'Abqariyyah al-'Arab*, h.108, 111.

<sup>35</sup> Ibn al-Athir, *al-Kamil fi al-Tarikh*, XII, h.61.

Dawud bin ‘Ali dikatakan seorang penulis yang hebat, tetapi tidak ada kitabnya yang diperoleh atau kemungkinan tidak dicatatkan. Karya-karyanya dikatakan menyentuh persoalan *Usul, Khilafah, Ijma’*, penolakan *Qiyas* dan *Taqlid*. Karyanya membincangkan persoalan cabang (*furu’*) atau aspek kecil fiqh mengenai ibadat salat dan urusan undang-undang. Ibn Hazm dikatakan sering merujuknya manakala Muhammad al-Syatti (m.1307/1889 di Damsyik) mengumpulkan sebuah koleksi fiqh Dawud, yang dikutip daripada karya para pengikut.

Dalam Ilmu Fiqh, aliran pemikiran dan perbahasannya berasaskan sikap zahiriyyahnya, di antaranya; salat ketika musafir – Berdasarkan ayat al-Qur’an (surah al-Baqarah (2): 184-185) Salat hendaklah dipendekkan semasa dalam apa juga perjalanan, walaupun perjalanan itu daripada sebuah perkhemahan ke sebuah perkhemahan yang lain, puasa ketika musafir – Berdasarkan ayat al-Qur’an (surah al-Nisa’ (4): 101) dikatakan seorang muslim tidak dikehendaki berpuasa semasa perjalanan kerana ayat itu tidak menetapkan sebarang syarat. Jika seorang muslim berpuasa beberapa hari dalam perjalanan, dia dikehendaki berpuasa untuk jumlah hari yang sama apabila pulang ke rumah kerana puasanya dalam musafir tidak sah.

Pada zaman kerajaan al-Muwahhidun, dikatakan “*the Muwahhid chiefs installing the Zahirite fiqh as the official system and sternly stopping all speculative discussing either of canon law or of theology.*”<sup>36</sup> Muhyi al-Din ibn ‘Arabi, tokoh sufi terkemuka dikatakan seorang beraliran al-Zahiriyyah dalam bidang fiqh. Ini berasaskan kepada penolakannya terhadap *qiyas, ra’y* dan *taqlid* tetapi menerima *ijma’*.<sup>37</sup> Selain itu, beliau juga berpegang kuat kepada pendapat Ibn Hazm. Selain beliau, Ibn Sab‘in juga dikatakan seorang beraliran al-Zahiriyyah dalam bidang fiqh, dan seorang sufi (*mystic*) dalam bidang teologi.<sup>38</sup>

### **Bidang Ilmu Kalam:**

Mazhab al-Zahiriyyah memang dikenali sebagai salah sebuah mazhab fiqh. Menurut Ignaz Goldziher, al-Zahiriyyah tidak pernah dikenali sebagai salah sebuah *madhahib Kalamiyyah*,<sup>39</sup> bahkan Dawud sendiri mengakui bahawa mazhabnya merupakan *madhhab fiqhi* dan bukannya *madhhab kalami*.<sup>40</sup>

Dari mula hingga ke zaman Ibn Hazm, metodologi al-Zahiriyyah dalam bidang akidah masih belum wujud, bahkan dikatakan bahawa semasa era Ibn Hazm sendiri, beliau tidak berjaya mengemukakan akidahnya dalam al-Zahiriyyah. Bagaimanapun, persoalan yang utama adalah tentang pendapat al-Zahiriyyah dalam persoalan akidah dan ilmu kalam. Dikatakan Dawud bin ‘Ali mempunyai pandangan yang agak pasif atau negatif berbanding para imam mazhab lain seperti Malik ibn Anas dan Ahmad ibn Hanbal.<sup>41</sup>

Isu-isu utama dalam bidang Ilmu Kalam yang dibahaskan oleh al-Zahiriyyah adalah:

1. Persoalan metodologi akidah (dogmatik) mengenai al-Qur’an khususnya berkaitan ayat umum dan ayat khusus;

<sup>36</sup> MacDonald, *Development*, h.252.

<sup>37</sup> MacDonald, *ibid*, h.261.

<sup>38</sup> MacDonald, *ibid*, h.264.

<sup>39</sup> Goldziher, *The Zahiris*, h.123.

<sup>40</sup> Al-Maqdisi, *Mu’jam al-Buldan*, h.37; Ibn Khaldun, *Muqaddimah*, h.372. Lihat sama: Goldziher, *ibid*, h.124.

<sup>41</sup> Goldziher, *ibid*, h.125.



2. Persoalan ketuhanan khususnya mengenai sifat<sup>42</sup> Allah dan hubungannya dengan kedudukan al-Qur'an sebagai *Kalam Allah*<sup>43</sup> sama ada *qadim* atau *hadith*;
3. Persoalan *khalq al-af' al* sama ada perbuatan Allah atau perbuatan manusia;
4. Persoalan konsep *al-Iman*;<sup>44</sup>
5. Persoalan *tajsim (anthromopomorphism)*.<sup>45</sup>

Dalam persoalan akidah ini, Dawud dikatakan telah menolak kedua-dua bentuk tafsiran, iaitu tafsiran majazi kepada ayat-ayat al-Qur'an dan al-Sunnah tentang persoalan *tajsim*, dan juga tafsiran zahir mengenai persoalan *tajsim* atau *tasybih*. Metodologi pemikiran akidah Dawud adalah menerima ayat al-Qur'an sebagaimana dijelaskan tanpa tafsiran, baik majazi mahupun zahir. Tiada usaha dilakukan untuk memberikan penjelasan tentang persoalan *tajsim* tersebut. Kenyataan ini menjadi ciri-ciri yang membezakannya dengan para imam mazhab fiqh lain seperti Malik ibn Anas<sup>46</sup> dan al-Syafi'i. Penggunaan metode secara berhati-hati yang diaplikasi oleh Dawud dalam persoalan akidah dikenali *tariq al-salamah*.<sup>47</sup>

Dalam hadith yang menyebutkan: "Allah menciptakan Adam dalam bentuknya [*'ala surati-hi*],"<sup>48</sup> Ibn Hazm memberikan keterangannya bahawa ia bermaksud bahawa Allah (SWT) menciptakan Adam dalam bentuk yang Dia (Allah) pilih untuknya (Adam)<sup>49</sup> dan bukanlah bermaksud manusia dicipta dalam "bentuk Tuhan", kerana ia nanti akan diikuti dengan kenyataan bahawa Tuhan mempunyai bentuk. Semua bentuk dikatakan kepunyaan Allah (sebagai pemilik). Daripada pelbagai bentuk [*surah*] yang dipunyai-Nya, Dia memilih salah satu bentuk untuk Adam.

### **Persoalan Sifat Allah (SWT):**

Walaupun Dawud ibn 'Ali mengabadikan dirinya dalam bidang fiqh, namun beliau dikatakan mempunyai doktrin mengenai sifat (Allah) yang ditulis sebagai kritikan terhadap pendapat Ibn Kullab [daripada aliran al-Kullabiyyah]. Beliau dikatakan membantah untuk mengatakan bahawa Allah (SWT) Maha Mendengar dan Maha Melihat menerusi "*a hypostatized 'hearing' and 'sight'*," kerana al-Qur'an hanya mengatakan Allah Maha Mendengar, Maha Melihat dan tidak pula menyatakan sesuatu yang lain.<sup>50</sup>

Al-Zahiriyyah berkembang menjadi mazhab Ilmu Kalam dengan mengaplikasi prinsip zahir [literal]nya, di sekitar abad ke-5/11 pada zaman ketika pemerintahan kerajaan Turki Saljuq, Tughril Beg, yang dikatakan "*theologically unschooled Turk*," menjadi pemerintah. Pimpinan aliran ini diketuai Ibn Hazm, ulama kalam terkenal di Andalusia.<sup>51</sup> Menurut MacDonald:

*"Strictly, his Zahirite principles when applied there should have led him to antropomorphism (tajsim). The literal meaning of the Qur'an, as we have seen, assigns to God hands and feet, sitting on and descending from His throne. But to*

<sup>42</sup> Goldziher, *The Zahiris*, h.134.

<sup>43</sup> Goldziher, *ibid*, h.130-133.

<sup>44</sup> Goldziher, *ibid*, h.118-123.

<sup>45</sup> Goldziher, *ibid*, h.124.

<sup>46</sup> Al-Syahrastani, *al-Milal*, h.65 dan 75. Lihat sama: Goldziher, *ibid*, h.125.

<sup>47</sup> Goldziher, *ibid*, h.125.

<sup>48</sup> Al-Bukhari, *Sahih*, IV, h.54; Muslim, *Sahih*, II, h.482.

<sup>49</sup> Goldziher, *op.cit*, h.151-152.

<sup>50</sup> Ibn Hazm, *Kitab al-Fisal Fi al-Milal wa al-Ahwa' wa al-Nihal*, Qahirah, 1345/1926, II, h.140; Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, Edinburgh: University Press Edinburgh, t.t., h.289.

<sup>51</sup> MacDonald, *Development*, h.208-209.

*Ibn Hazm, anthropomorphism was an abomination only less than the speculative arguments with which the Ash'arites tried to avoid it. His own method was purely grammatical and lexicographical. He hunted in his dictionary until he found some other meaning for "hand" or "foot", or whatever the stumbling block might be.<sup>52</sup> "But the most original point in his system is his doctrine of the names of God, and his basing of that doctrine upon God's qualities."*

Dalam Ilmu Kalam, beliau mengatakan bahawa Allah melihat, mendengar dan sebagainya tetapi dikatakan: "Saya tidak mengatakan bahawa Allah melihat dengan [alat] penglihatan..." Ibn Hazm dan bahkan al-Maqrizi menganggap akidah mengenai sifat Allah sebagai sesat (*heresy*).<sup>53</sup> Al-Maqrizi dikatakan menerima sifat, tetapi hanyalah pada era para Imam *madhhab* Ahl al-Hadith sebelum al-Asy'ari (m.324/934).

Al-Maqrizi bersama-sama dengan Ibn Hazm menolak doktrin *ta'wil*. Bersumberkan kenyataan Ibn Hazm, Dawud mengambil posisi positif dalam persoalan tentang sejauh mana sifat [Allah] iaitu Maha Mendengar dan Maha Melihat boleh diaplikasi kepada Allah. Al-Asy'ari dikatakan berpendapat Tuhan melihat dengan penglihatan dan mendengar dengan pendengaran daripada diri-Nya [*dhat*]. Dawud mempunyai pendapat yang sama dengan mengatakan Tuhan Maha Mendengar dan Maha Melihat kerana Dia mempunyai kudrat melihat dan mendengar yang tidak boleh dipisahkan daripada diri-Nya [*dhat*]. Tidaklah boleh dikatakan Dia Maha Melihat dan Maha Mendengar; kerana Dia tidak melihat dengan perantaraan penglihatan atau pendengaran. Dalam hal ini, Ibn Hazm mengikuti gurunya dengan turut berpendapat demikian.<sup>54</sup> Analisis yang dapat dikemukakan daripada kata-kata beliau adalah seperti berikut:

1. Pendapat ini sekiranya diterima, memperlihatkan persamaan dengan aliran pemikiran atau mazhab *Ahl al-Ra'y* seperti al-Mu'tazilah.
2. Pendapat tersebut berbeza dengan pendapat mazhab *Ahl al-Hadith* seperti al-Syafi'iyah dan lain-lain.

Ibn Hazm dikatakan mempunyai perbezaan pendapat yang agak ketara dengan sistem dan metodologi al-Asy'ari berbanding dengan al-Mu'tazilah. Justeru, ditemui beberapa orang tokoh al-Zahiriyyah dalam teosofi selain Ibn Hazm yang menolak golongan sufi dan golongan yang *tasyayyu'* kepada 'Ali bin Abi Talib (k.w) kerana *ta'wil* dikatakan ciri-ciri perwatakan kedua-dua golongan tersebut.<sup>55</sup>

### **Persoalan perbuatan manusia (*khalq al-af'al*):**

Adakah Allah sendiri menciptakan perbuatan manusia? Pendapat Ibn Hazm berdasarkan Dawud bin 'Ali, berlawanan dengan al-Asy'ari.<sup>56</sup>

### **Persoalan Iman (*al-Iman*):**

Pendapat Jahm b. Safwan al-Samarqandi dan al-Asy'ari menyebutkan bahawa *al-Iman* merujuk kepada *ma'rifat Allah ta'ala bi-qalb* tanpa melibatkan perkataan dan perbuatan. [*Iman* berkaitan dengan *qalb* semata-mata] Pendapat Muhammad b. Karim al-

<sup>52</sup> MacDonald, *Development*, h.209-210.

<sup>53</sup> Goldziher, *The Zahiris*, h.123.

<sup>54</sup> Goldziher, *ibid*, h.127.

<sup>55</sup> Goldziher, *ibid*, h.124. [Lihat; *Kitab al-Milal*, II.]

<sup>56</sup> Goldziher, *ibid*, h.115.

Sijistani – *al-Iman* merujuk kepada *al-iqrar bi'l-lisan* tanpa melibatkan *tasdiq* dan manifestasi luaran. [*Al-Iman* berkaitan dengan *lisan* semata-mata]. Abu Hanifah dan ulama fiqh yang lain – *al-Iman* merujuk kepada *tasdiq bi'l-qalb* dan *iqrar bi'l-lisan* tanpa melibatkan '*amal bi'l-jawarih*. [*Iman* berkaitan dengan *qalb* dan *lisan* sahaja].

Ibn Hazm berpendapat *al-Iman* terdiri daripada tiga komponen, *qalb*, *lisan* dan *jawarih*.<sup>57</sup> [*Iman* berkaitan dengan *qalb*, *lisan* dan '*amal*]. Justeru, tiada seseorang pun yang berhak dan layak digelar *mu'min* sekiranya dia tidak mempunyai ketiga-tiga komponen *al-Iman* tersebut.<sup>58</sup> Hadith Nabi (s.a.w) tentang persoalan *al-Iman* merujuk kepada ketiga-tiga unsur *qalb*, *lisan* dan '*amal*. Pendapat-pendapat yang lain sekiranya diperhatikan adalah jelas berbeza dengan hadith Nabi (s.a.w) yang umum diketahui. Kelihatan pendapat Ibn Hazm lebih dekat dan memenuhi realiti hadith tersebut.

### **Al-Zahiriyyah: Pandangan Mazhab Dalam Islam Terhadapnya:**

#### **Bidang fiqh:**

Ahli fiqh mengambil sikap paling kritikal terhadapnya dan terhadap mazhabnya. Dalam kalangan mazhab al-Syafi'iyyah, mereka pada umumnya mengkritik Dawud bin 'Ali al-Zahiri dengan keras dan menganggap mazhabnya sebagai tidak berguna, bahkan ada yang berpendapat beliau [Dawud] seorang yang jahil, kafir dan sebagainya. Dalam kalangan mazhab al-Salafiyyah dan al-Hanabilah yang diwakili Ahmad ibn Hanbal (m.241/855), penghormatan tidak langsung diberikan terhadapnya.<sup>59</sup>

#### **Bidang Ilmu Kalam:**

Dalam kalangan al-Asya'irah, al-Isfara'ini (m.418/1027) dikatakan turut memberikan saranan agar aliran pemikiran al-Zahiriyyah diketepikan. Bagi al-Mu'tazilah, Abu 'Abd Allah Muhammad ibn Zayd al-Wasiti (m.306/918) beraliran al-Mu'tazilah Baghdad memandang rendah mazhabnya. Sebaliknya pula yang berlaku kepada aliran al-Salafiyyah, terutama al-Wahhabiyyah kerana mereka merupakan para pengikut kepada mazhab ini secara tidak langsung dan secara langsung.

### **Pengaruh dan kesan Pemikiran al-Zahiriyyah dalam Dunia Islam:**

Al-Zahiriyyah dari segi pengaruh dan kesan pemikirannya terhadap muslim dan dunia Islam keseluruhannya dapat dilihat dari beberapa perspektif:

Dari segi lokasi, di Timur, ia muncul dan berpengaruh besar kepada dunia Islam terutama di 'Iraq sehingga pada suatu masa, ia terkenal sebagai mazhab keempat dan salah sebuah mazhab terbesar selepas al-Hanafi, al-Maliki dan al-Syafi'i. Keadaan ini boleh dilihat terutama sebelum kemunculan dan kekuatan pengaruh al-Hanabilah.

Di Barat, al-Zahiriyyah juga meninggalkan pengaruh yang besar kepada dunia Islam, terutama di Andalusia sehinggalah pada suatu masa, ia dijadikan sebagai mazhab negara dalam zaman al-Muwahhidun. Dengan kelahiran dan ketokohan Ibn Hazm, dominasi al-Zahiriyyah kelihatan bertapak kukuh, dan sehingga ke hari ini, kewibawaan Ibn Hazm

<sup>57</sup> Goldziher, *ibid*, h.119.

<sup>58</sup> Ibn Hazm, *Kitab al-Milal*, II, h.20.

<sup>59</sup> Al-Dhahabi, *Siyar*, XIII, h.99.

sebagai salah seorang tokoh pemikir besar masih mendapat tempat dalam proses kajian dan penyelidikan berkaitan Islam. Berbanding dengan tokoh-tokoh al-Zahiriyyah yang lain, mereka pada umumnya hanya meninggalkan nama dalam catatan dan lipatan sejarah perkembangan pemikiran Islam.

Dari sudut politik, sesuatu pemikiran akan mendapat kedudukan dan pengaruh tertakluk kepada sokongan dan dokongan politik terutama pemerintah. Hampir semua aliran pemikiran atau *madhhab* bergantung kepada kekuasaan politik untuk berpengaruh dan bertahan sehingga kini. Tanpa sokongan tersebut, agak sukar untuk sesuatu aliran bertahan lama dan apatah lagi, bertapak kukuh. Hal yang sama berlaku kepada al-Zahiriyyah. Ia mendapat tempat dan pengaruh menerusi sokongan kuasa pemerintah zaman tersebut, dan apabila sokongan tersebut telah hilang, aliran tersebut mulai lemah dan hilang lenyap.

Untuk mengatakan *madhhab* atau aliran pemikiran ini tidak berpengaruh terhadap dunia Islam dalam bidang pemikiran Islam adalah suatu yang tidak munasabah. Kelihatan sistem dan metodologi pemikiran yang digerakkan oleh al-Zahiriyyah diikuti dengan cara yang hampir sama oleh penggantinya, *madhhab* al-Salafiyyah, sama ada terdiri daripada al-Hanabilah mahupun al-Wahhabiyyah. Perbezaannya hanyalah pada nama sahaja, sedangkan dari segi realiti, ia mempunyai persamaan kerana merekalah yang menghidupkan dan meneruskan kesinambungan tradisi al-Zahiriyyah dalam dunia Islam era globalisasi.<sup>60</sup>

### **Konklusi:**

Al-Zahiriyyah boleh dianggap sebuah aliran pemikiran atau *madhhab* beraliran ultra-konservatif dan ultra-ortodoks. Dari segi sumber pemikiran, ia adalah berasaskan wahyu – al-Qur'an dan al-Hadith yang berdasarkan tafsiran literal semata-mata. Tafsiran berbentuk majazi dan takwilan tidak dibenarkan. *Ijma'* para sahabat turut diterima, tetapi berlainan pula dengan *al-Qiyas* kerana ia ditolak kecuali hanya dalam konteks dan skop yang sangat terhad dan terbatas. Dari segi metodologi, ia berasaskan kepada perspektif zahir [literal] semata-mata. Dari segi sumbangan, ia boleh dilihat secara menonjol dalam beberapa bidang terutama bidang fiqh, manakala dalam ilmu kalam pula agak terkebelakang. Dari segi ketokohan, aliran ini tetap memberikan sumbangan besar dengan kelahiran beberapa orang tokoh yang terkemuka dan berwibawa, di antara mereka ialah Dawud bin 'Ali, anaknya Abu Bakr Muhammad ibn Dawud, al-Balluti dan Ibn Hazm sendiri. Ibn Hazm merupakan tokoh paling terkemuka dan berpengaruh dengan memberikan sumbangan pemikiran yang besar kepada dunia Islam sehingga kini. Dari segi survivalnya dalam dunia Islam, aliran ini tidak mampu bertahan dan bersaing dengan aliran atau mazhab yang lain kerana beberapa faktor seperti berikut:

- i. Metodologi – Metode yang terlalu rigid dan tanpa rasional.
- ii. Ketokohan – ketiadaan tokoh pemimpin dan pengganti yang berwibawa, berpengaruh dan berkaliber.
- iii. Kekuasaan – ketiadaan sokongan politik oleh pemerintah atau institusi terhadap mereka.
- iv. Politik – serangan politik musuh-musuhnya untuk mendapatkan pengaruh dan kemasyhuran.
- v. Kepelbagaian faktor lain – ketidakmampuan menyelesaikan masalah dan problem dalam masyarakat muslim.

---

<sup>60</sup> MacDonald, *Development*, h.109.

Dari segi sejarah, aliran ini mencapai kegemilangan dalam empayar al-Muwahhidun di Andalusia dan Barat Laut Afrika. Sejarah perkembangan pemikiran Islam sehingga abad ke-9/15, menonjolkan nama tokoh-tokoh terkenal yang berpegang kepada prinsip al-Zahiriyyah di pelbagai negara, dan yang terpenting dalam kalangan mereka ialah Ibn Hazm al-Andalusi. Dalam era globalisasi kini dilihat secara perbandingan dari segi asas, bentuk dan ciri-ciri pemikiran seperti al-Zahiriyyah dapat dilihat dalam aliran pemikiran al-Salafiyyah khususnya al-Wahhabiyyah dengan kedua-dua aliran ini dikenali sebagai aliran Literalis.